

الأنوار البهية

في
الرد على من زعم أن بالقرآن الكريم
أخطاء لغوية

بقلم
سراختم عكاشة محمد علي

مراجعة الاستاذ الدكتور

بكري محمد الحاج

قسم اللغة العربية - جامعة قطر

الأُنوار البهية

في

الرد على من زعم أن بالقرآن الكريم أخطاء لغوية

بقلم

سر الختم عكاشة محمد علي

مراجعة

أ. د. بكري محمد الحاج

قسم اللغة العربية - جامعة قطر



مقدمة :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا ۖ (١)
 وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، قال في
 محكم كتابه الكريم: (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ
 تَعْقِلُونَ) (٢) وقال جل شأنه
 فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ
 مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ۚ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ
 وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ ۚ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ
 إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ (٧)

وأشهد أن سيدنا محمداً عبد الله ورسوله ، وصفيه
 وخليفه ، النبي العربي الأمي ، الذي لا ينطق عن الهوى
 إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى (٤) ، صلوات الله وسلامه عليه
 وعلى آله الطيبين الطاهرين وأصحابه الغر الميامين ومن

(١) الكهف : الآية ١

(٢) يوسف : الآية ٢

(٣) آل عمران : الآية ٧

(٤) النجم : الآية ٤

تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

ثم أما بعد ،،

فقد نزل القرآن الكريم على نبينا محمد ﷺ في وقت بلغ فيه العرب القمة في الفصاحة والبلاغة وطلاقة اللسان ، فنزل القرآن الكريم المعجزة الخالدة الباقية الدائمة بلسان عربي مبين ، يتحدى هؤلاء البلغاء أن يأتوا بسورة من مثله : قال تعالى :

فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ ۖ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ^(١)

فوقف جهاذة العربية ، وأصحاب البيان أمام كلام الله تعالى عاجزين ، بل قال قائلهم ^(٢) حين سمع قول الحق عز وجل :

حَمْدٌ ^(١) تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ^(٢) كَتَبْتُ فَصِلْتُ
ءَايَاتُهُ فَرَأَا عَرَبِيًّا الْقَوْمَ يَعْلَمُونَ ^(٣)

قال : والله لقد سمعت قولاً ما سمعت مثله قط لا

(١) البقرة : من الآية ٢٣

(٢) هو : عتبة بن ربيعة ، قُتل وأخوه شيبه وابنه الوليد يوم بدر كفاراً

(٣) فصلت : الآية ١ وما بعدها

والله ما هو بالشعر ، ولا بالسحر ، ولا بالكهانة ...
(الخ) (١)

فما استطاعوا أن يعارضوا القرآن الكريم ، ولو
وجدوا فيه مخالفة للعربية لانتهزوها فرصة يردُّون بها ما
جاء به محمد ﷺ .

إذاً فالقرآن الكريم عربي نزل بلغات العرب ، ولا يمكن
إلا أن يحمل وجهاً من وجوه العربية أو وجهاً من وجوه
الإعراب . ومن يزعم أن في القرآن أخطاء لغوية فهو أحد
اثنين :

- إما أنه قليل الحظ من العربية ، أو لا حظ له فيها
إطلاقاً ..

- وإما أنه مغرُض متناول ، يحاول أن يحجب ضوء
الشمس بكفه ، أو يطفىء نور الله بفيه ، (وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ
وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ
الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٩﴾) (٢)

(٤) الرحيق المختوم - صفى الرحمن المباركفوري: ص ١٢٥

(٥) الصف : من الآية ٨

في شهر المحرم من عام ١٤٢٠ للهجرة قدم لي
سعادة الأخ الدكتور/ أحمد حازم تقي الدين - وهو
طبيب متخصص ، مهتم بالقرآن وعلومه- قدم لي ورقة
من أربع صفحات ، ظهرت في موقعٍ ما على الإنترنت
تحت عنوان "الأخطاء اللغوية في القرآن" يزعم صاحبها
المجهول أن بالقرآن الكريم أخطاء لغوية ^(١)، وسألني
الدكتور حازم المساهمة في الرد على ما جاء بها .

ورغم أنني من غير المتخصصين في اللغة العربية فقد
تمكنت - بعون الله تعالى - من الرد على بعض ما جاء
بها من مفتريات ، وسلمت الرد إلى الدكتور حازم في
حينه .

ثم بدا لي أن أطبع هذا الرد في رسالة صغيرة يسهل
تداولها ، ونشرها بين الناس ، درأاً لهذه الشبهات ورداً
على هذه المزاعم ، فراجعتها مرة أخرى :
١- فرتبت الإجابة على كل مسألة بحسب ترتيب سور

(١) صورة منها مرفقة بالرسالة .

المصحف الشريف ، فبدأت بالمسائل التي في سورة البقرة مرتبة بحسب ترتيب الآيات ، ثم المسائل التي في سورة آل عمران فالنساء ، وهكذا ، ليسهل على الباحث أو القارئ الرجوع إليها متى شاء . وترتب على ذلك مخالفة تسلسل أرقام المسائل التي وضعها الكاتب المجهول الذي لم يراع ترتيب السور القرآنية وإنما جعلها خبط عشواء . فيرجى من القارئ الكريم ملاحظة ذلك .

٢- نقلت كل مسألة من المسائل المزعومة كما جاءت في الورقة بأخطائها فبدأت بالتعليق على الأخطاء ثم نقلت أقوال العلماء في كل مسألة ، وعزوت كل قول إلى قائله مشيراً إلى مصدره .

٣- شرحت بعض الكلمات التي احتاجت إلى شرح ، وترجمت لبعض من استشهد بأقوالهم .

هذا والفضل كله لله تبارك وتعالى الذي يسر لي ذلك .. ثم لأولئك الجهابذة من العلماء الذين أحكموا سد كل منفذ يمكن أن يتسلل منه شيطان مغرض .

فلما أحكمت صناعتها ، ورضيت عنها سميتها (الأنوار البهية) في الرد على من زعم أن بالقرآن الكريم أخطاء لغوية ، وقدمتها للأخ الأستاذ الدكتور/ بكري محمد الحاج ، أستاذ بقسم اللغة العربية ، جامعة قطر وهو من المتخصصين في العربية ، المشتغلين بها - ، فقام مشكوراً بمراجعتها وتدقيقها .. نسأل الله تعالى أن يجزل له الثواب ، وأن يجعل عملنا خالصاً لوجهه ، إنه المستعان .

الفقير إلى رحمة ربه

سراختم عكاشة

إمام وخطيب بوزارة الأوقاف

والشئون الإسلامية - دولة قطر

تقويد :

تعرض القرآن الكريم ومنذ نزل على الرسول الأمين ﷺ إلى أكثر من محاولة للفساد والطمع والتحريف ، إلا أن تلك المحاولات باءت بالفشل الذريع ، ذلك أن الله تبارك وتعالى تولى حفظ كتابه الكريم فقال :

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١﴾

فقد كان القرآن الكريم وما يزال وسيظل بإذن الله تعالى منارة يهدي إلى الحق وإلى الطريق المستقيم ،

قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ ، وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢﴾

مصطفاة تتخذه منهجاً ودستوراً ليعم الدنيا السلام وينتشر بين ربوعها العدل ، ويعيش سكان الأرض على اختلاف ألوانهم ولغاتهم ودياناتهم في أمن ومحبة كما

(١) الحجر : الآية : ٩ .

(٢) المائدة : من الآية ١٥ والآية ١٦ .

جاء في القرآن الكريم .

لكن الذين أعمى الله عز وجل بصائرهم لا يزالون يستهدفون القرآن ليجدوا فيه اختلافاً كثيراً ، تتطور محاولاتهم بتطور الآلة الإعلامية ووسائل الاتصال ، مستفيدين من الإمكانيات العلمية الهائلة لنشر أباطيلهم وضلالاتهم ، فهذا الذي عنون على الإنترنت بهذا العنوان (الأخطاء اللغوية في القرآن) ، إنما يحاول أن يحجب ضوء الشمس بشيء من الغبار ، إنه وأمثاله كمن ينحت في الصخر .

إن صياغة الاستفسارات التي وردت في هذه الورقة لتَدُلُّ على خبث النية وسوء الطوية ، فهي تهدف فيما تهدف إلى التشكيك في أن القرآن الكريم كلام الله ، يريد صاحبها أن يقول إنما هو قول بشر لذلك يعتريه الخطأ . (كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذبا). (١)

إن الله عز وجل يرد مزاعم أسلافهم فيقول سبحانه :

(١) الكهف : الآية : ٥ .

فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٨﴾ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٩﴾
 إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُوْمَنُونَ ﴿٤١﴾
 وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَدَّكَّرُونَ ﴿٤٢﴾ نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٣﴾ وَلَوْ
 نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا
 مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾ ^(١)

(١) الحاقة : الآيات : ٢٨ - ٤٦ .

المختريات والرد عليها

افتتح هذا المتناول على كتاب الله عز وجل مزاعمه بقوله : "يقول الكثير بأن القرآن معجزة بلاغية فلماذا نجد مثل هذه الأخطاء البسيطة التي لا يمكن لأي إنسان أن ينكرها ؟ إننا نورد البعض هنا على سبيل المثال لا الحصر" :

التعليق :

١- ليس في كتاب الله تعالى - حاشا- أي خطأ ولكن الشيطان ينفخ في أوداج الحاقدين ، ويزين لهم سوء أعمالهم ، فيعتقدون ببساطة أنهم يستطيعون أن يطفئوا نور الله بأفواههم .. (وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ^(١))

٢- إنه ومع غلبة ظني أن كاتب هذه الاستفسارات كما أسلفت من المشككين ، إلا أنني أدعو الله عز وجل دعوة خالصة أن يهديه وأمثاله إلى الحق المبين ، وأن

(١) الصف : الآية : ٨ .

يجعل في هذا الرد بركة واقتناعاً يدخلهم حظيرة
الدين وينقذهم من عذاب الجحيم ...
كما جاء في المقدمة ، فقد رتب الرد بحسب ترتيب
السور ، ولذلك فسأبدأ بالفقرة رقم (٩) وهي :
(١) قوله :

٩- جعل الضمير العائد على المفرد جمع * :

البقرة: ١٧ (مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما
أضاعت ما حوله ذهب الله بنورهم). فلماذا لم يجعل
الضمير العائد على المفرد مفرداً فيقول: "ذهب الله بنوره
وليس ذهب الله بنورهم ؟

الإجابة :

- ١- قوله : جعل الضمير العائد على المفرد جمع خطأ ،
والصواب جعل الضمير العائد على المفرد جمعاً.
- ٢- يحسن أن نتبين معاني الكلمات ونفهم مقاصد الآيات
فالإعراب فرع عن المعنى .
- ٣- اعلم أن (الذي) اسم ناقص يعبر به عن الواحد

* انظر التعليق .

والجمع. (١)

٤- قوله تعالى (ذهب الله بنورهم) الباء معدية للفعل
كتعدية الهمزة له ، والتقدير (أذهب الله نورهم) وقد
تأتي الباء للحال كقولك : ذهبت يزيد ، أي ذهبت
ومعي زيد .. (تركهم) بمعنى صيرهم ، يتعدى إلى
مفعولين ، وليس بمعنى الإهمال

٥- قلنا إن (الذي) في لغة العرب يقع للواحد وللجمع ،
قال الشاعر: (٢)

وان الذي حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أمّ خالد
٦- قال العلماء : (كالذي استوقد ناراً ...) حمل أول
الكلام على الواحد وآخره على الجمع ، وقيل وحّد
(الذي) و (استوقد) لأن المستوقد واحد من جماعة
تولي الإيقاد لهم ، فلما ذهب الضوء رجع عليهم

(١) التبيان في إعراب القرآن : تأليف أبي البقاء عبد الله بن الحسين
العكبري ج٢ ص : ٦٥٠ .
(٢) هو ، الأشهب بن زميلة النهشلي ، يرثي قوما قتلوا في مكان يقال له
فلج ، موقع بين البصرة ومكة .

جميعاً. (١)

٧- هذا ولابن عاشور كلام في غاية الجمال ، إذ يقول: "جمع الضمير في قوله (بنورهم) مع كونه بلصق الضمير المفرد في قوله (ما حوله) مراعاة للحال المشبه وهي حال المنافقين لا للحال المشبه بها وهي حال المستوقد الواحد ، على وجه بديع في الرجوع إلى الغرض الأصلي .. إلى أن قال : فهذا إيجاز بديع ، كأنه قيل ، فلما أضاعت ذهب الله بناره فكذلك يذهب الله بنورهم ، وهو أسلوب لا عهد للعرب بمثله ، فهو من أساليب الإعجاز. (٢)

(٢) قوله :

١٣- أتى بجمع كثرة حيث أريد القلة :

البقرة : ٨٠ (وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة) .

(١) الجامع لأحكام القرآن - القرطبي : ج ١ ص ٢١٢

(٢) التحرير والتنوير - ابن عاشور : ج ١ ص ٢٠٨

لماذا لم يجمعها جمع قلة حيث إنهم أرادوا جمع قلة
فيقول "أياما معدودات وليس أياما معدودة" ؟

الإجابة :

- (المعدودة) ، المحصورة القليلة ، وكنى بالمعدودة عن
القليلة لما أن الأعراب لعدم علمهم بالحساب وقوانينه
تصور القليل متيسر العدد ، والكثير متعسره ، فقالوا :
شيء معدود ، أي قليل وغير معدود ، أي كثير . (١)

- قال ابن عاشور : إنما جمع قلة هنا لأن المراد
بالمعدود الذي يعدّه الناس إذا رأوه أو تحدثوا عنه . (٢)

- وقيل جمعها قلة إشارة إلى أنهم هم الذين يقللونها
غروراً أو تغريراً .

(٣) قوله :

٣- نصب الفاعل :

البقرة : ١٢٤ (ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين)
لماذا لم يرفع الفاعل فيقول "لا ينال عهدي الظالمون وليس

(١) روح المعاني : الألويسي : ج١ ص ٤٧٩

(٢) التحرير والتنوير : ابن عاشور : ج١ ص ٥٠٨

الظالمين ؟

الإجابة :

الوجه الصحيح لإعراب الآية الكريمة هو :

قال : فعل ماضٍ مبني على الفتح والفاعل ضمير مستتر تقديره هو يرجع إلى رب العزة سبحانه.

لا : نافية

ينال : فعل مضارع مرفوع بضمة ظاهرة على آخره

عهد : فاعل مرفوع

الياء : مضاف إليه

الظالمين : مفعول به منصوب وعلامة نصبه الياء لأنه جمع

مذكر سالم (١)

- "وقد قُرِئَتْ (لا ينال عهدي الظالمون) والمعنى في

الرفع والنصب واحد، لأن النيل مشتمل على العهد وعلى

الظالمين إلا أنه منفي عنه ، والقراءة الجيدة هي على

نصب الظالمين". (٢)

(١) الجدول في إعراب القرآن وصرفه : تصنيف: محمود صافي:

ج ١ ص ٢١٥

(٢) راجع معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ج ١ ص ٢٠٥

(٤) قوله :

١٦ - أتى باسم الفاعل بدل المصدر:

البقرة : ١٧٧ (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ، ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين)

فلماذا قال : ولكن البر من آمن بالله ؟ أليس في هذا خطأ في التركيب، والأصوب أن يقول : ولكن البر أن تؤمنوا بالله؟ لأن البر هو الإيمان لا المؤمن .

الإجابة :

أولاً : سنتجاوز عن سفاهته وسوء أدبه مع الله عز وجل ، فليس بعد الكفر ذنب .. ونعلمه أن القرآن الكريم بحر زاخر لا قبل له ولا لأمثاله بالخوض فيه ناهيك عن الغوص في أعماقه .

ثانياً : كلمة (آمن) فعل ماضٍ وليس اسم فاعل كما زعم هذا المفتري، وإنما اسم الفاعل من هذه المادة (مؤمن).

ثالثاً : قال العلماء البر اسم جامع لمعاني الخير ..
والتقدير (ولكنَّ البرَّ بِرٌ مَنْ أَمَن) فحذف المضاف ، وقد
قال النحويون "يجوز أن يُحذف ما علم من مضاف أو
مضاف إليه"^(١) . "فإن كان المحذوف المضاف ، فالغالب
أن يخلفه في إعرابه المضاف إليه نحو (وجاء ربك) أي
أمر ربك .."^(٢)

ومن ذلك قولهم : (فإنما هي إقبال وإدبار) ، أي ذات
إقبال وإدبار ، وقال النابغة :

وكيف تواصل من أضحت خلالته كأبي مرحب

أي كخلالة أبي مرحب ، وأبو مرحب كنية الظل عند
العرب ^(٣)

رابعاً : (البر) في أول الآية قُرِئَ بالرفع وقرئَ
بالنصب ، فمن رفع جعله اسم ليس ومن نصب جعله
خبرها ، ذلك أن ليس وأخواتها إذا جاء بعدها معرفتان

(١) أوضح المسالك لابن هشام: ج ٣ ص ١٤٩

(٢) المرجع السابق ص ١٤٩-١٥٠

(٣) الجامع لأحكام القرآن الكريم - القرطبي: ج ٢ ص : ٢٣٨-٢٣٩ .

كنت مخيراً فيهما . وإذا جاء بعدها معرفة ونكرة ، كان الاختيار أن تجعل المعرفة الاسم والنكرة الخبر . (١)
(٥) قوله :

١٧- نصب المعطوف على المرفوع :

البقرة : ١٧٧ (والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء).
فلماذا لم يرفع المعطوف على المرفوع فيقول : والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرون وليس الصابرين؟
الإجابة :

قال علماء العربية الفراء والأخفش - (الموفون) معطوفة على (مَن) لأن مَن هنا اسم موصول يفيد الجمع في محل رفع ، كأنه قال : (لكن البر المؤمنون الموفون) .
و (الصابرين) نصب على المدح ، فالعرب تنصب على المدح وعلى الذم كأنهم يريدون بذلك أفراد المدح أو المذموم .

(١) الحجة في القراءات السبع : ابن خالويه ص : ٩٢ .

أما المدح كما في قوله (والمقيمين الصلاة) ^(١) ،
فسيأتي عند التعليق على الفقرة (٩) إن شاء الله .
(٦) قوله :

١٢- أتى بجمع قلة حيث أريد الكثرة :

البقرة : ١٨٢ - ١٨٣ (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ
عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ، أَياماً معدودات) .
فلماذا لم يقل : أَياماً معدودة وليس معدودات؟
الإجابة :

١- المراد بالأيام في قوله تعالى : (أَياماً معدودات)
شهر رمضان عند جمهور المفسرين ، وإنما عبر عن
شهر رمضان ب (أَيام) وهي جمع قلة ووصف ،
(معدودات) وهي جمع قلة أيضاً تهويناً لأمره على
المكلفين ، و (المعدودات) كناية عن القلة لأن الشيء القليل
يعد عدداً ^(٢) .

٢- قال العلماء : كل (معدودات) في القرآن الكريم أو

(١) الجامع لأحكام القرآن الكريم : ج٢ ، ص : ٢٤٠ .

(٢) التحرير والتنوير - ابن عاشور - ج٢ - ص : ١٦١ .

(معدودة) دون الأربعين ولا يقال ذلك لما زاد (١) .

(٧) قوله :

٢٨- حذف جواب الشرط في القرآن :

البقرة : ٢٢٧ (وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع
عليم) . والتقدير إن عزموا الطلاق فلا تؤذوهم فإن الله
يسمع أقوالهم ويعلم أفعالهم .

الإجابة :

١- أما الإعراب ف (إن) حرف شرط جازم (عزموا)
فعل ماضٍ مبني على الضم في محل جزم فعل الشرط و
(الواو) فاعل ، (الطلاق) مفعول به منصوب ، (الفاء)
رابطة لجواب الشرط (إن) حرف مشبه بالفعل للتوكيد
(الله) لفظ الجلالة اسم منصوب (سميع) خبر إن مرفوع
(عليم) خبر ثان مرفوع ، وجملة (عزموا الطلاق) لا محل
لها معطوفة على جملة (فإن فاعوا) في الآية السابقة (٢) .

٢- وهذا من البلاغة حيث التعبير عن المقصود بكلمات

(١) روح المعاني - الألوسي - ج٢ - ص : ٨٦ .

(٢) الجدول في إعراب القرآن وصرفه - ج٢ - ص : ٣٩١ .

قليلة دون إخلال بالمعنى ، فالبلاغة في الإيجاز . يقول ابن هشام "ويجوز حذف ما علم من شرط ... وما علم من جواب" (١)

(٨) قوله :

١٨- وضع الفعل المضارع بدل الفعل الماضي :

آل عمران ٥٩ : (إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون) .

فلماذا قال : (كن فيكون) ولم يعتبر المقام الذي يقتضي صيغة الماضي لا المضارع فيقول : خلقه من تراب ثم قال له كن فكان؟

الإجابة :

١- هذا الأسلوب شائع عند من له إلمام بالعربية ، فالمستقبل يكون في موضع الماضي إذا عُرِفَ المعنى . (٢)
٢- قوله تعالى (كن) تعبير عن تعلق القدرة بتكوينه حياً ذا روح ، ليعلم السامع أن التكوين ليس بصنع يد

(١) أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك - ج٤ - ص : ١٩٤-١٩٥ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن الكريم للقرطبي - ج٤ - ص : ١٠٣ .

ولا نحت آلة ، ولكن بإرادة وتعلق وقدرة .
(كن) في محل نصب مقول القول ، وجملة يكون في
محل رفع خبر لمبتدأ محذوف تقديره هو .
٣- وإنما قال (فيكون) ولم يقل فكان لاستحضار
صورة تكوينه. (١)

(٩) قوله :

١٠- نصب المعطوف على المرفوع :

النساء : ١٦١ (ولكن* الراسخون في العلم منهم
والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك
والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم
الآخر ...)

فلماذا لم يرفع المعطوف على المرفوع فيقول : ولكن
الراسخون .. والمؤمنون ... والمقيمون الصلاة وليس
المقيمون الصلاة ؟

(٢) التحرير والتنوير - ابن عاشور : ج ٣ ص ٢٦٣

* انظر التعليق .

الإجابة :

١- تبدأ الآية الكريمة بقوله تعالى : (لكن الراسخون) وليس (ولكن الراسخون) فأضاف (و) للآية وليست منها !!

٢- قراءة الجمهور (والقيمين) منصوب على المدح ، أي وأعني المقيمين، وهو مذهب البصريين في النحو^(١)
٣- قال سيبويه : هذا باب ما ينصب على التعظيم مستشهداً بقول الشاعر (٢) :

وكل قوم أطاعوا أمر مرشدهم

إلا نميراً أطاعت أمر غاويها

الظاعنين ولما يظعنوا أحدا

القائلون لمن دار نخليها

(١) التبيان في إعراب القرآن : ج ١ ص ٤٠٧

(٢) هو ابن الخياط : قوله (الظاعنين ولما يظعنوا أحداً أي يخافون من عدوهم لقلتهم وذلمهم فيظعنون أي يرحلون ، وقوله (لمن دار نخليها) أي إذا رحلوا عن دار لم يعرفوا من يسكنها بعدهم لخوفهم من جميع القبائل .

وقالت امرأة تصف قومها : (١)

لا يبعدن قومي الذين هم

سم العداة وآفة الجزر

النازلين بكل معترك

والطيبون معاهد الأزر

(١٠) قوله :

٢- رفع المعطوف على المنصوب :

المائدة : ٧٢ (إن الذين آمنوا والذين هادوا
والصابئون ...)

لماذا لم ينصب المعطوف على اسم إن فيقول : إن
الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين وليس الصابئون؟.

الإجابة :

١- رقم الآية في المصاحف المتداولة (٦٩) وليس (٧٢).

٢- هذه هي بلاغة القرآن ، وهذا هو إعجازه ، وهذه

(١) هي خرنق بنت عفان ، من بني قيس ، تصف قومها بالشجاعة والظهور
على العدو ، وتصفهم بالكرم ، ونحر الجزور للأضياف ، كما تصفهم
بالعفة والطهارة والبعد عن الفاحشة ، انظر الجامع لأحكام القرآن
الكريم للقرطبي . ج ٦ ، ص : ١٤ .

هي لغة العرب ، وإن بدت لك غريبة .

٣- قال سيبويه : إن النية به التأخير بعد خبر إن وتقديره (ولا هم يحزنون والصابئون كذلك) .. فهو مبتدأ والخبر محذوف ، ومثله قول الشاعر (١) :

فمن يك أمسى بالمدينة رحله فإني وقياربها لغريب
والمعنى فإني لغريب وقيارب كذلك .

٤- يرى صاحب التحرير والتنوير أن خبر (إن) محذوف دل عليه قوله (فلهم أجرهم عند ربهم) ، فتكون والذين هادوا عطف جملة على جملة فيجعل (والذين هادوا) مبتدأ ، فتكون (والصابئون) معطوف عليه مرفوع مثله . (٢)

٥- واللغة العربية تسع هذا كله فعلم النحو غزير في جزئياته ودقائقه .

(١) الشاعر هو ضابئ البرجمي ، وقيارب اسم رجل ، أو إسم فرس ، أنظر التبيان في إعراب القرآن : ج ١ ص ٤٥١
(٢) التحرير والتنوير : ج ٦ ص ٢٦٩

(١١) قوله :

٤- تذكير خبر الاسم المؤنث :

الأعراف : ٥٦ (إن رحمة الله قريب من المحسنين)
لماذا لم يتبع خبر إن اسمها في التانيث فيقول إن
رحمة الله قريبة وليس إن رحمة الله قريب؟
الإجابة :

١- فائدة : كُتبت كلمة (رحمت) في هذه الآية الكريمة
بالتاء المفتوحة في المصحف الشريف ، وليس بتاء التانيث
المربوطة (رحمة) كما وردت في الورقة ، وذلك مفيد في
حالة الوقف عليها عند من له إلمام بقراءة القرآن . (١)

(١) وردت كلمة (رحمت) مرسومة بتاء مفتوحة في سبعة مواضع في

القرآن الكريم ويوقف عليها بالتاء وهذه المواضع هي :

١- (يرجون رحمت الله ..) الآية : ٢١٨ من سورة البقرة

٢- (إن رحمت الله قريب) الآية : ٥٦ من سورة الأعراف

٣- (رحمت الله وبركاته عليكم) الآية ٧٣ من سورة هود

٤- (نذكر رحمت ربك) الآية ٢ من سورة مريم

٥- (فانظر إلى آثار رحمت الله) الآية : ٥٠ من سورة الروم

٦- (أهم يقسمون رحمت ربك) الآية : ٣٢ من سورة الزخرف

٧- (ورحمت ربك خير) الآية : ٣٢ من سورة الزخرف

جمعها ابن الجزري في قوله :

(ورحمت الزخرف بالتاء زبرة * الأعراف روم هود كاف البقرة) =

٢- يقول النحويون : "وربما كان المضاف مؤنثاً
فاكتسب التذكير من المضاف إليه كقوله تعالى (إن
رحمت الله قريب من المحسنين) . فرحمة مؤنث واكتسبت
التذكير بإضافتها إلى (الله) تعالى" (١)

٣- قال العلماء : "لم تؤنث (قريب) لأنه أراد بالرحمة
المطر أو الثواب فعاد النعت عليه .. وقيل هو على النسب،
أي ذات قرب ، كما يقال : امرأة طالق ، وليس طالقة (٢)
(١٢) قوله :

٥- ثانيث العدد وجمع المعدود :

الأعراف : ١٦٠ (وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطاً
أمماً) لماذا لم يذكر العدد ويأتي بمفرد المعدود فيقول :
اثنتي عشرة سبطاً وليس اثنتي عشرة أسباطاً؟

= قوله بالتاء زبرة أي كتبه ، وقوله كاف أي مريم

(١) شرح ابن عقيل ٥٠/٢ - ٥١ ، وأوضح المسالك ٩٦-٩١/٢

(٢) الجدول في إعراب القرآن : ج ٨ ص ٢٥٢ والجامع لأحكام القرآن
ج ٧ ص ٢٢٦

الإجابة :

(أسباطاً) أي جماعات ، وهي كالأقبائل في العرب ، جمع ، ومؤنث والتقدير (اثنتي عشرة أمة) . فأنث لفظ عشرة لأن المحذوف مؤنث تقديره (أمة أو فرقة) (١).

(١٣) قوله :

٢٨- حذف جواب الشرط في القرآن :

الأنفال : ٢٨ (وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين)

فجواب الشرط محذوف وتقديره : وإن يعودوا فليحذروا* أن يصيبهم ما أصاب الآخرين .

الإجابة :

١- كتب (فليحذروا) وهو خطأ والصواب (فليحذروا)

٢- جملة (إن يعودوا) في محل نصب معطوفة على

جملة إن ينتهوا ، وجملة (فقد مضت سنة الأولين) لا

محل لها تعليل لجواب الشرط المقدر (أي إن يعودوا ننتقم

منهم لأنه قد مضت سنة الأولين).

(١) الجدول في إعراب القرآن ج٩ ص٨٩

* انظر التعليق

ويجوز عند بعض النحويين جعل الجملة جواباً للشرط
في محل جزم. (١)

وهذا أيضاً من البلاغة والإيجاز .

(١٤) قوله :

٢٦- أتى بضمير المفرد العائد على المثني :

التوبة : ٦٢ (والله ورسوله أحق أن يرضوه) فلماذا لم
يثني * الضمير العائد على الاثنين فيقول : والله ورسوله
أحق أن يرضوهما وليس يرضوه؟

الإجابة :

١- قوله : (لم يثني) بإثبات الياء في آخر الفعل بعد
الجازم خطأ ، والصواب حذف الياء (حرف العلة) هكذا
(لم يُثْنِ).

والعجيب أن إنساناً بهذا الضعف في اللغة يعترض
على فصاحة القرآن وإعجازه البياني . وكان الأولى
إهماله ، لولا احتمال أن يفتن بعض المبتدئين أو قليلي

(١) الجدول في إعراب القرآن : ج ٩ ص ١٩١

* انظر التعليق

المعرفة بالعربية .

- ٢- (والله ورسوله أحق أن يرضوه) ابتداء وخبر ..
وذهب سيبويه أن التقدير (والله أحق أن يرضوه ورسوله
أحق أن يرضوه) ، ثم حذف للإيجاز ، كما قال الشاعر :
نحن بما عندنا وأنت بما • عندك راض والرأي مختلف (١)
٣- أفرد الضمير لأنه أراد عود الضمير على أول
الاسمين ، واعتبار العطف من عطف الجمل ، بتقدير
(والله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك).

(١٥) قوله :

٧- التوبة : ٦٩ (وخضتم كالذي خاضوا)

لماذا لم يجمع اسم الموصول العائد على ضمير الجمع
فيقول "وخضتم كالذين خاضوا وليس وخضتم كالذي
خاضوا"؟

(١) شرح ابن عقيل ج ١ ص ٢٢٧-٢٢٨ والجامع لأحكام القرآن : ج ٨
ص ١٩٣

الإجابة :

قال العلماء : إن الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف أي وخضتم خوضاً كالذين خاضوا ، و(الذي) اسم ناقص يُعبر به عن الواحد والجمع . (١)

(١٦) قوله :

٢٥- الالتفات من المخاطب إلى الغائب قبل إتمام

المعنى :

يونس : ٢١ (هو الذي صيركم* في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجارين* بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاعتهم* ريح عاصف) .

فلماذا التفت عن المخاطب إلى الغائب قبل إتمام المعنى وكان الواجب أن يصر على خطاب المخاطب ؟

(١) التبيان : ج ٢ ص ٦٥٠ وانظر أيضاً الجامع لأحكام القرآن : ج ٨ ص ٢٠١ .

* انظر التعليق في الصفحة التالية .

الإجابة :

أولاً : قرأ الآية الكريمة وكتبها خطأ فتغير المعنى ،
كتب (صيركم) بالصاد وفي الماضي !! والصواب
(يُسَيِّرُكم) بالسين وفي المستقبل ، ولا شك أن هناك فرقاً
أخل بالمعنى ، فظن هذا الجهول أن المعنى مختل ، ولو
أضفنا إلى خطئه خطأ آخر حيث كتب (جرين) بمد الجيم
(جارين) وكتب (جاعتها) (جاعتهم) لدل ذلك على عدم
استقامة لسانه وعدم فهمه لرامي الآيات ومعانيها .

ثانياً : (يُسَيِّرُ) مضارع مرفوع و (كم) ضمير مفعول
به والفاعل مستتر جوازاً تقديره هو (في البر) جار
ومجرور متعلق بـ (يُسَيِّرُ) . (١)

ثالثاً : (الالتفات) من المخاطب إلى الغيبة والعكس
أسلوب من أساليب البلاغة في اللغة العربية فلو قال :
(وجرين بكم) لكان موافقاً (لكنتم) ، وكذلك (فرحوا) وما
بعده . (٢)

(١) الجدول في اعراب القرآن : ج ١١ ص ٨٤ .

(٢) التبيان : ج ٢ ص ٦٦٩ .

(١٧) قوله :

١١- نصب المضاف إليه :

هود : ١٠ (ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن
ذهب السيئات عني) .

فلماذا لم يجر المضاف إليه فيقول ، ضراءٍ وليس
ضراء ؟

الإجابة :

ضراء : مضاف إليه مجرور وعلامة جره الفتحة مُنْع
من التنوين لأنه منته بألف التانيث الممدودة مثل نعماء
قبلها . (١)

يقول ابن مالك :

فألف التانيث مطلقاً مُنْع صرف الذي حواه كيضما وقع
يقول بن عقيل شارحاً "فيمنع ما فيه ألف التانيث من
الصرف مطلقاً ، أي سواء كانت الألف مقصورة كـ
(حُبلى) أو ممدودة كـ (حمراء) . (٢) وبالطبع فإن (نعماء)

(١) الجدول في إعراب القرآن : ج ١٢ ص ٢٠٠

(٢) شرح ابن عقيل : ج ٢ ص ٣٢٢

و (ضراء) منتهيتان بالآلف الممدودة المانعة من الصرف.
(١٨) قوله :

١٩- لم يأتي* بجواب لما :

يوسف : ١٥ (فلما ذهبوا وأجمعوا أن يجعلوه في
غيابة الجب وأوحينا إليه لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا
يشعرون).

أين جواب لما؟ أليس مثلاً لو حذفنا الواو في وأوحينا
لاستقام المعنى ولو قليلاً؟

الإجابة :

أولاً : هكذا استهل حديثه بإثبات حرف العلة في
(يأتي) بعد الجازم فقال : (لم يأتي) والصواب (لم يأت)
بحذف حرف العلة .

ثانياً : أسقط (به) من الآية فقال (فلما ذهبوا
وأجمعوا) والصحيح (فلما ذهبوا به وأجمعوا ..)

ثالثاً : كتب (غيابة) بالتاء المربوطة والصواب (غيايت)

* انظر التعليق .

كما رُسِمَت في المصحف بالتاء المفتوحة ، وهذا مفيد في معرفة كيفية الوقف عليها كما أسلفنا . ^(١) ، وإن صح كتابتها إملائياً بالتاء المربوطة .

رابعاً : جواب لما الذي تبحث عنه محذوف تقديره (وعرفناه أو نحوه) دل عليه قوله (أن يجعلوه في غيابت الجب) .. ^(٢) وإن شئت فابحث عنه عند الكوفيين ، فعندهم جواب (لما) (أوحينا) والواو زائدة ، لأنها - عندهم - تقحم مع (لما، حتى) ومنها قول الشاعر: ^(٣)

فلما أجزنا ساحة الحي وانتحي بنا بطن خبت ذي حفاف عفنقل
فالمعنى إذاً لا يمكن إلا أن يكون مستقيماً ، لكن العقول هي المريضة والقلوب ميتة نسأل الله السلامة والنجاة .

(١) راجع التعليق على الفقرة (١١) .

(٢) التبيان ج٢ ص ٧٢٥

(٣) الشاعر الجاهلي المعروف اسمه جندح ولقبه امرؤ القيس ، أي رجل الشدة وهو أصغر أبناء حجر بن الحارث الكندي ، ملك علي بن أسد توفي عام ٥٤٠ هـ . قوله أجزنا ساحة الحي : أي جاوزنا مكان القبيلة ، واعتمدنا مكاناً مطمئناً حوله أماكن مرتفعة . والخبت أرض مطمئنة ، والحفاف ما ارتفع من الأرض ، والعفنقل الرمل المنعقد المتبدل . والشاهد فيه أن (الواو) عند الكوفيين مقحمة بعد لما .

(١٩) قوله :

٢٨- حذف جواب الشرط في القرآن :

الكهف : ١٠٩ (ولو جئنا بمثله مددا) جواب الشرط محذوف وتقديره (ولو جئنا بمثله مددا لنفد) .

الإجابة :

- (ولو جئنا) - أي بما لنا من العظمة التي لا تكون لغيرنا - بمثل البحر يُكتب منه لنفد أيضا .. وهو كناية عن عدم نفاد كلمات الله عز وجل .. قالوا : لعله عبّر بجمع السلامة إشارة إلى أن قليلها بهذه الكثرة فكيف بما هو أكثر منه ^(١)

- تقرأ الآية من أولها ليفهم المعنى

(٢٠) قوله :

١- رفع اسم إن :

طه : ٦٣ (إن هذان لساحران) لماذا لم ينصب اسم إن فيقول إن هذين لساحران ، وليس إن هذان؟

(١) نظم الدرر - برهان الدين البقاعي : ج ١٢ ص ١٥١ .

الإجابة :

أولاً : قرأ ابن كثير وعاصم من رواية حفص بالتخفيف (إن) وابن كثير يُشددُ النون (هذان) ، وهذه القراءة من القراءات السبع المتواترة ، موافقة لخط المصحف وموافقة للإعراب .. وعليها يكون المعنى ما هذان إلا ساحران ^(١)

فلو كانت النية سليمة لكفته هذه القراءة ، ولكنها النية الخبيثة التي تبحث عن الثغرات والهناك لتشكك المسلمين في دينهم ، لكن هيهات أن تجد في كتاب الله ثغرة أو هنة ، (لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ^(٢))

ثانياً : قرأ المدنيون والكوفيون (إن هذان) وهذه القراءة هي التي ظن صاحبنا أنه لا وجه لها في العربية ولو رجع إلى بعض المصادر لعلم أن للعلماء فيها أقوالاً ؛ منها أن هذه لغة من لغات العرب ، يقول الشيخ محمد

(١) الجامع لأحكام القرآن : ج ١١ ص ٢١٦ .

(٢) فصلت - آية : ٤٢ .

محي الدين في تعليقه على شرح ابن عقيل : "هذه لغة كنانة وبني الحارث بن كعب وبني العنبر ... إلخ وخرَج عليه قوله تعالى : (إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ) وقوله صلى الله عليه وسلم : (لا وتران في ليلة) ^(١). فبعض قبائل العرب تجعل رفع الاثنين ونصبه وخفضه بالألف ، يقولون : جاء الزيدان ، ورأيت الزيدان ، ومررت بالزيدان ^(٢) قال شاعرهم ^(٣) :

تزود منا بين أذناه ضربة دعته إلى هابي التراب عقيم
ومن ذلك أيضاً إلزام الأسماء الخمسة (الألف) في حالاتها الإعرابية الثلاث وفي ذلك يقول الشاعر : ^(٤)
إن أباهاً وأبا أباهاً قد بلغا في المجد غايتها

-
- (١) شرح ابن عقيل : ج ١ ص ٥٨-٥٩ .
(٢) التبيان في إعراب القرآن : ج ٢ ص ٨٩٤ وانظر الجامع لأحكام القرآن ج ١١ ص ٢١٦ وما بعدها ، وراجع الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٢٤٢ .
(٣) هو هوبر الحارثي : وهابي التراب : ما رُق منه وارتفع .
(٤) ينسب إلى أبي النجم : الفضل بن قدامه العجلي ، وقيل قائله روية ابن العجاج : وغايتها مفعول به ، والمراد بهما ، غاية في المجد وغاية في الحسب .

حكاه أبو يزيد الأنصاري ، ووافقه على ذلك جهابذة
العربية الأخفش والكسائي ، والفراء كلهم يقول إنها لغة
الحارث بن كعب . (١)

ثالثاً : قرأ أبو عمرو (إن هذين لساحران) قراءة
متواترة موافقة للإعراب .. فلماذا الطعن والتشكيك في
كلام الله ؟

رابعاً : هناك أوجه أخرى منها أن (إنَّ المشددة تأتي
بمعنى (نعم) في كثير من كلام العرب فيكون المعنى (نعم
هذان لساحران) قاله المبرد قال الشاعر : (٢)

بكر العواذل في الصباح يلمني وألومته

ويقلن شيب قد علاك وقد كبرت فقلت إنه

والشاهد فقلت إنه ، أي نعم !!

(٢١) قوله :

٢٤- أتى بضمير فاعل مع وجود الفاعل :

الأنبياء : ٣ (وأصروا* النجوى الذين ظلموا) فلماذا لم

(١) الجامع لأحكام القرآن الكريم ج ١١ ص ٢١٧ .

(٢) ينسب البيت الى : عبد الله بن قيس الرقيات .

* انظر التعليق

يقول "وأصر النجوى الذين ظلموا" مع حذف ضمير
الفاعل في وأصروا لوجود الفاعل ظاهراً وهو الذين؟
الإجابة:

أولاً : كتب (وأصروا) ثلاث مرات بالصاد (وأصروا)
وفرق كبير بين الإصرار والإصرار .. ففي القرآن الكريم
(وأصروا) وليس و (أصروا).

ثانياً : الواو في (وأصروا) علامة جمع لا محل لها من
الإعراب أما الفاعل فهو (الذين) في محل رفع بدلاً من
الضمير ^(١) وهذا أحد أوجه كثيرة لإعراب هذه الآية
الكريمة .

ثالثاً : قيل هذه لغة طيء وقيل منسوبة الى إزد شنوءة
وقد أورد ابن هشام في أوضح المسالك عدداً من
الشواهد النحوية الممثلة لهذه اللغة. ^(٢)

هذا ويجوز جعل واو الجماعة في (وأصروا) فاعلاً
وإعراب كلمة (الذين) بدلاً من الواو ، ولكن الصحيح أن

(١) التبيان : ج ٢ ص ٩١١ . وانظر الجدول في إعراب القرآن ج ١٧ ص ٤

(٢) أوضح المسالك : ج ٢ ص ٨٩-٩٦

الواو حرف دال على الجمع ولا محل له من الإعراب ،
كما تدل تاء التانيث على التانيث (١).

(٢٢) قوله :

١- جمع الضمير العائد على المثني :

الحج : ١٩ (هذان خصمان اختصموا في ربهم)
فلماذا لم يثنى * الضمير العائد على المثني فيقول هذان
خصمان اختصما في ربهما وليس هذان خصمان
اختصموا في ربهم؟

الإجابة :

أولاً : قال لماذا لم (يثنى) بإثبات حرف العلة بعد
الجازم وهو خطأ وكان ينبغي أن يقول (لماذا لم يثن)
بحذف حرف العلة .

ثانياً : إنما جمع (اختصموا) حملاً على المعنى ، لأن
كل خصم فريق فيه عدد من الأشخاص (٢).

(٢) شرح ابن عقيل : ج ١ ص ٤٦٨

* انظر التعليق .

(٢) التبيان : ج ٢ ص ٩٣٧

ثالثاً : يتضح ذلك بمعرفة سبب نزول الآية الكريمة ،
فقد روى مسلم في صحيحه عن قيس بن عباد ، قال :
سمعت أبا ذر يقسم قسماً أن (هذان خصمان اختصموا
في ربهم) إنما نزلت في الذين برزوا يوم بدر ، حمزة
وعلي وعبيدة بن الحارث رضي الله عنهم ، وعتبة وشيبة
ابنا ربيعة والوليد بن عتبة. (١)

(٢٣) قوله :

١٤- جمع اسم علم حيث يجب إفراده :

الصفات : ١٢٤-١٢٢ (وإن إلياس لمن المرسلين ،
سلام على إلياسين ... إنه من عبادنا المؤمنين)*
فلماذا قال إلياسين بالجمع عن إلياس المفرد . أليس
من الخطأ تغير اسم العلم حبا في السجع المتكلف؟
الإجابة :

أولاً : هكذا أورد النص القرآني الكريم (...إنه من
عبادنا المؤمنين) بالرفع والصواب (إنه من عبادنا

(١) الجامع لأحكام القرآن : ج ١٢ ص ٢٥

* انظر التعليق .

المؤمنين) ولا أدري من أين له ذلك وهو الذي يتناول على القرآن الكريم .

ثانياً : قال النحويون : (إن الأصل في (آل) (أهل) أن الهاء قُلبتْ همزة ومدت .. وقالوا (آل ياسين) على صيغة الجمع لأنه أراد به اسم النبي وضم إليه من تابعه .^(١)
ثالثاً : قرئ بالقصر وسكون اللام وكسر الهمزة والتقدير إلياسين وأحدهم إلياسي ثم خفف الجمع ، كما قالوا الأشعرون^(٢) .

(٢٤) قوله :

٢٢- تذكير خبر الاسم المؤنث :

الشورة* : ١٧ (الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان وما يدريك لعل الساعة قريب)
فلماذا لم يتبع خبر لعل اسمها فيقول : لعل الساعة قريبة وليس لعل الساعة قريب؟

(١) الحجة في القرات السبع - ابن خالويه ص ٢٠٢

(٢) التبيان : ج ٢ ص ١٠٩٣

* انظر التعليق

الإجابة :

أولاً : كتب (الشورة) بقاء التأنيث المربوطة ، وليس كذلك إنما هي (الشورى) بالألف المقصورة .

ثانياً : يجوز تذكير (قريب) على معنى الزمان أو البعث أو النسب .

ثالثاً : لم تؤنث (قريب) لأن تأنيثها غير حقيقي كالوقت قال الزجّاج : المعنى ، لعل البعث قريب ، أو لعل مجيء الساعة قريب .

رابعاً : قال الكسائي (قريب) نعت يُنعت به المذكر والمؤنث والجمع بمعنى ولفظ واحد . قال تعالى (إن رحمت الله قريب من المحسنين) ^(١)

وقال الشاعر :

وكنا قريباً والديار بعيدة فلما وصلنا نصب أعينهم غيبنا ^(٢)

(١) راجع التعليق على الفقرة (١١) .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ج ١٦ ص ١٥ .

(٢٥) قوله :

٢٠- أتى بتركيب يؤدي إلى اضطراب في المعنى :

الفتح : ٨-٩ (إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا
لتؤمنوا بالله ورسوله وتعذروه* وتوقروه وتسبحوه بكرة
وأصيلا).

على من يعود وتعذروه وتوقروه وتسبحوه؟ على الله أم
على رسوله فإن كان قوله تعذروه وتوقروه وتسبحوه
عائداً على الرسول يكون هذا كفراً لأن التسبيح هو لله
وحده ، وإن كان عائداً على الله فيكون هذا أيضاً كفراً
لأن الله لا يحتاج لمن يعذره ويقويه بل هو الذي يقوي كل
البشر ولا يحتاج لتقويتهم .

الإجابة :

١- حاشا أن يكون في كلام الله اضطراب فقد وصفه
مُنَزَّلُهُ تعالى بكونه (قُرْءَانًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ) (١)
والاضطراب إنما هو في أذهان المخذلين والجهلاء ، فهذا

* انظر التعليق .

(١) الزمر : آية ٢٨ .

الذي يصدر الأحكام جزافاً على القرآن الكريم لا يُحَسِّن
فُهم معاني القرآن ، ولا يحسن حتى الإملاء .. انظر إليه
كيف كتب (تعزروه) في كل مرة بالذال والصواب
(تعزروه) بالزاي ، وفرق كبير في المعنى بينهما .

٢- الآية الكريمة مستقيمة كاملة المعنى - وما ينبغي
أن تكون غير ذلك قال القرطبي في تفسيره ف (الهاء) في
التعزير والتوقير عائدة على النبي صلى الله عليه وسلم
بمعنى (تعزروه) أي تعظموه وتفخموه (وتوقروه) ،
تسودوه وتعظموه ، وهنا وقف تام ، ثم تبتدىء
(وتسبحوه بكرة وأصيلاً) أي تسبحوا الله صباح
ومساء . (١)

٣- وقال بعض العلماء : إن الضمائر كلها عائدة على
الله عز وجل ، وعلى هذا يكون المعنى (تعزروه وتوقروه)
أي تثبتوا له صحة الربوبية وتنفوا أن يكون له ولد أو
شريك . (٢)

(١) الجامع لأحكام القرآن : ج ١٦ ص ٢٦٧

(٢) المصدر السابق : ج ١٦ ص ٢٦٦

(٢٦) قوله :

٢٨- حذف جواب الشرط في القرآن :

الفتح : ٢٥ (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطئوهم) وجواب الشرط محذوف وتقديره (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم لسلطكم على أهل مكة)

الإجابة :

١- (لم تعلموهم) نعت لـ (رجال ، نساء) وجواب (لولا) محذوف ، يقول ابن عقيل : "يجوز حذف جواب الشرط والاستغناء بالشرط عنه وذلك عندما يدل دليل على حذفه وهذا كثير في كلامهم" (١) ، فالتقدير (ولولا أن تطئوا رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم لأذن الله لكم في دخول مكة ولسلطكم عليهم ، ولكننا صنّا من كان فيها يكتّم إيمانه خوفاً .

٢- قال الضحاك : لولا من في أصلاب الكفار وأرحام

(١) شرح ابن عقيل : ج ٢ ص ٢٨٠ ، وانظر شرح الأشموني ج ٤ ص ٢٥

نسائهم من رجال مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموا أن
تطئوا آباءهم فتهلك أبناؤهم^(١) .

(٢٧) قوله :

٢٧- أتى باسم جمع يدل على المثني :

التحريم : ٤ (إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما)
والكلام هنا موجه إلى حافصة* وعائشة ، فلماذا لم
يقول : إن تتوبا إلى الله فقد صغا قلوبكما ، وليس فقد
صغت قلوبكما؟.

الإجابة :

أولاً : أم المؤمنين (حفصة) بنت عمر بن الخطاب
وليست حافصة كما كتبها .

ثانياً : جواب الشرط محذوف تقديره (فذلك واجب)
عليكما دل عليه (فقد صغت) لأن إصغاء القلب لما حدث
ذنبا .

ثالثاً : إنما جمع (قلوبكما) لأن لكل إنسان قلباً ، وما

(١) الجامع لأحكام القرآن : ج ١٦ ص ٢٨٥

* انظر التعليق .

ليس في الإنسان منه إلا واحد جاز أن يُجعل الاثنان منه بلفظ الجمع ، وجاز أن يُجعل بلفظ التثنية .. وذلك أن العرب إذا ذكروا الشيئين من اثنين جمعوها ، وقيل إن كل ما ثبتت الإضافة فيه مع التثنية فلفظ الجمع أليق به ، لأنه أمكن وأخف . (١)

(٢٨) قوله :

(نَوْنُ الممنوع من الصرف)

٢٢- الدهر : ٤ (إنا أعتدنا للكافرين سلسالا* وأغلالا وسعيرا) فلماذا قال : سلسالا بالتنوين مع أنها لا تنون أيضا لامتناعها عن الصرف؟ .

الإجابة :

أولاً : كتب الكلمة القرآنية (سلسالا) وما ذكره خطأ والصواب (سلاسلا).

ثانياً : قُرئت بالتنوين وتركه ، والقراءتان صحيحتان فمن نَوْنٍ شاكل به ما قبله من رأس الآي ... (سلاسلا)

(١) التبيان ج ٢ ص ١٢٢٩ والقرطبي ج ٨ ص ١٨٨ .

* انظر التعليق .

قرأ نافع والكسائي وأبو بكر عن عاصم وهشام عن ابن عامر (بالتنوين) .. وقرأ الباقر بن غيره .. ووقف قنبل وابن كثير وحمزة بغير ألف والباقر بالألف ..
والحجة لمن صرف :

١- أن الجموع أشبهت الآحاد فجُمعت جمع آحاد فجعلت في حكم الآحاد فصُرِفَتْ .

٢- ذكر نحاة العربية أربعة أسباب لصرف غير المنصرف من بينها إرادة التناسب كقراءة نافع (سلاسل) و (قواريرا) ، وقراءة الأعمش (ولا يغوثا ويعوقا ونسرا) ^(١)

ويقول عباس حسن : "المنوع من الصرف قد يجب تنوينه ، وقد يجوز ... ويجوز تنوينه ومنعه من التنوين في حالتين : الأولى مراعاة التناسب في آخر الكلمات المتجاورة أو المختومة بسجعة ، أو بفاصلة في آخر الجمل ، لتتشابه في التنوين ، من غير أن يكون له داع

(١) أوضح المسالك لابن هشام : ج ٤ ص ١٢٤ .

إلا هذا لأن للتناسب إيقاعاً عذباً على الأذن ، وأثراً في تقوية المعنى ... ومن الأمثلة كلمة (سلاسلا) ... فقد نُوتت الكلمة لمراعاة التي تليها وتجاوزها". (١)

٣- وحكى الأخفش عن العرب صرف جميع ما لا ينصرف إلا (أفعل منك) وكذا قال الكسائي والفراء ، هي لغة من يجر الأسماء كلها ، إلا قولهم (أظرف منك) . (٢)
وأنشد ابن الأنباري :

كان سيوفنا فينا وفيهم مخاريق بأيدي لاعبيننا (٣)

وقال لبيد : (٤)

فضلاً وذو كرم يعين على النوى سمح كسوب رغائب غنامها

(١) النحو الوافي : ج ٤ ص ٢٦٩-٢٧٠

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ج ١٩ ص ١٢٢

(٣) الشاعر عمرو بن كلثوم التغلبي ، صاحب المعلقة المشهورة .. والمخراق سيف من خشب، يقول كنا لا نحفل بالضرب بالسيوف كما لا يحفل اللاعبون بالضرب بالمخاريق .. والشاهد ، صرف مخاريق .

(٤) هو أبو عقيل لبيد بن ربيعة العامري ، شاعر مخضرم معروف من أصحاب المعلقة .. والندى : الجود . ورغائب : جمع الرغبة وهي ما رغب فيه من علق نفيس أو خصلة شريفة . والغنام مبالغة الغنائم .. والشاهد صرف رغائب . انظر شرح المعلقة السبع للزوزني - مكتبة المعارف - بيروت .

(٢٩) قوله :

٢١- نَوْنُ الممنوع من الصرف :

الدهر : ١٥ (ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب كانت قواريرا)

فلماذا قال قواريرا بالتنوين مع أنها لا تنون لامتناعها عن الصرف لأنها على وزن مصابيح؟

الإجابة :

انظر الإجابة على الفقرة السابقة (٢٨)

(٣٠) قوله :

٨- جزم الفعل المعطوف على المنصوب :

المنافقين* : ١٠ (وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول ربي* لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين)

فلماذا لم ينصب الفعل المعطوف على المنصوب فيقول : (فأصدق وأكون من الصالحين) وليس (فأصدق وأكن من

* انظر التعليق .

الصالحين)؟.

الإجابة :

أولاً : هكذا بدأ بقوله (المنافقين) والصحيح (المنافقون) وكتب (ربي) بالمد في قوله تعالى : (فيقول رب لولا أخرتني) والصحيح (رب) بغير مد كما جاء في القرآن الكريم .

ثانياً : قال العلماء الجزم محمول على المعنى و (أكن) بالجزم عطفاً على موقع الفاء (فأصَّدق) إذ لو لم تكن الفاء لكان مجزوماً ^(١) فالأصل (لولا أخرتني أصدق وأكن) .. قال الشاعر : ^(٢)

فأبلوني بليتكم لعلي أصالحكم واستدرج نويًا

فجزم (واستدرج) عطفاً على موضع أصالحكم قبل دخول لعل ، والمعنى فأبلوني بليتكم أصالحكم . وقد جزم

(١) الجامع لأحكام القرآن : ج ١٨ ص ١٢١

(٢) هو الهزلي وقيل أبو دؤاد .. وأبلوني : أعطوني ، والبلية الناقة تعقل على قبر صاحبها الميت بلا طعام ولا شراب حتى تموت ، ونويًا : أصلها نواي كعصاي . راجع الحجة في القراءات السبع ص

(أصالحكم) لوقوعها هنا في جواب الطلب .

ثالثاً : قرأ أبو عمرو بالنصب وإثبات الواو قبل النون وهي قراءة متواترة. فهذه هي العربية بحر زاخر ومد لا ينقطع .

(٣١) قوله :

١٥- جمع اسم علم حيث يجب إفراده :

التين : ١-٢ (والتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الأمين)

فلماذا قال : سينين بالجمع عن سيناء؟.

الإجابة :

أولاً : لا خلاف في أن (طور سينين) جبل كلم الله تبارك وتعالى عنده موسى عليه السلام .

ثانياً : أما معنى (سينين) فقد روي أن معناها حسن مبارك ، وقيل معناها ذو شجر .

ثالثاً : قراءة الجمهور (طور سِينين) ، وقرأ ابن اسحق
ورجاء (سَيْنين) بفتح السين وهي من لغات العرب ..
وقرأ الحسن وابن مسعود (سِينا) بسين مكسورة وألف .
وهكذا نجد أن الكلمة لم تتجاوز اللغة العربية ^(١)

(١) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز - ابن عطية الأندلسي ج ١٥
ص ٥٠٢ .

خاتمة

إن قواعد النحو والصرف والبلاغة والبيان وسائر علوم اللغة ، إنما نشأت لخدمة القرآن الكريم وتقويم اللسان تفاديا للحن في تلاوة كلام الله ، ولفهم نصوص الكتاب والسنة .. فالقرآن هو الذي يحكم القواعد وليس العكس ومن العجيب أن يأتي في آخر الزمان أمثال هذا الجاهل الذي يتناول على كتاب الله ويتهمه بالأخطاء اللغوية ، وهو نفسه جاهل بقواعد اللغة بل بالإملاء كما اتضح ذلك من خلال المناقشات التي مر بها القارئ .. ثم إن القرآن الكريم هو الذي حفظ اللغة العربية من الضياع والاندثار رغم كل المؤامرات التي تعرضت لها قديما وحديثا ، وهو الكتاب المعجز في فصاحته وبلاغته وبيانه ، فضلا عن التشريع والأخلاق وغير ذلك من جوانب المعرفة ، وصدق الله العظيم :

وَأَنزَلْنَا لَكَ الْكِتَابَ عَزِيزٌ ﴿٤١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۖ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٤٢﴾ (١)

(١) فصلت - آية : ٤١-٤٢

المراجع :

- ١ - أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك - للإمام أبي محمد عبد الله جمال الدين بن هشام الأنصاري - شرح محمد محي الدين عبد الحميد - المكتبة العصرية - بيروت : ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٢ - التبيان في إعراب القرآن - تأليف أبي البقاء عبد الله بن الحسين العكبري - تحقيق علي محمد البجاوي - دار الجيل - بيروت لبنان : ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م .
- ٣ - التحرير والتنوير - الشيخ محمد الطاهر بن عاشور - الدار التونسية للنشر : ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.
- ٤ - الجامع لأحكام القرآن - لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي - دار إحياء التراث العربي - بيروت - لبنان : ١٤٠٥هـ - ١٩٨٠م.
- ٥ - الجدول في إعراب القرآن وصرفه - تصنيف محمود صافي ، مراجعة لجنة الحمصي - مؤسسة الإيمان - دار الرشيد دمشق - بيروت : ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ٦ - الحجة في القراءات السبع - للإمام ابن خالويه - تحقيق وشرح الدكتور عبد العال سالم مكرم - دار الشروق - بيروت - لبنان : ١٩٨١م - ١٤٠١هـ .
- ٧ - الرحيق المختوم - صفى الدين المباركفوري - دار الوفاء للطباعة والنشر - المنصورة : ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- ٨ - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني -

العلامة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي
البغدادي - دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع : ١٩٩٣م -
١٤١٤هـ .

٩ - شرح ابن عقيل - شرح محمد محي الدين عبد الحميد -
الدار السودانية للكتب - الخرطوم : ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م .

١٠ - شرح المعلقات السبع - لأبي عبد الله الحسين الزوزني -
مكتبة المعارف - بيروت : ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م

١١ - المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز - لأبي محمد عبد
الحق بن عطية الأندلسي - تحقيق وتعليق الرحالي الفاروق
، عبد الله بن إبراهيم الأنصاري ، السيد عبد العال السيد
إبراهيم ومحمد الشافعي صادق النعاني - الدوحة :
١٣٩٨هـ - ١٩٧٧م .

١٢ - معاني القرآن وإعرابه - للزجاج - شرح وتحقيق الدكتور
عبد الجليل عبده شلبي - دار الحديث - القاهرة : ١٤١٤هـ -
١٩٩٤م .

١٣ - النحو الوافي - للأستاذ عباس حسن - دار المعارف -
القاهرة : ١٩٧٣م .

١٤ - نظم الدرر في تناسب الآيات والسور - للإمام المفسر
برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي - مطبعة
مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر أباد الدكنة - الهند :
١٣٩١هـ - ١٩٧٢م .

الآخطاء اللغوية في القرآن

الصفحات المصورة عم (الزيتوني) التي

حرفها الكتاب: إلى ألهل الجبروت والتي هي موضع هذه الرسالة

يحول الكثير بأن القرآن محمزة بلوغية فلماذا نجد مثل هذه الآخطاء البسيطة التي لا يمكن لأي إنسان أن يتكورها؟ إننا نورد البعض هنا على سبيل المثال لا المعسر:

لرفع اسم إن،

طه: ٥٣: إن هذان لساحران

لماذا لم ينصب اسم إن فيقول: إن هذان لساحران، وليس إن هذان؟

٢- رفع المصروف على المصروب:

المائدة: ٧٢: إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابغون:—

لماذا لم ينصب المصروف على اسم إن فيقول: إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابغين وليس الصابغون؟

3- نعتب، الفاعل،

البقرة، 124 « ومن خربتني قال لا يزال عهد ي الظالمين »
لما لم يرفع الفاعل فيقول، لا يزال، عهد ي الظالمين وليس الظالمين؟

4- تدكير خبر الاسم المؤنث،

الأعراف، 35 « إن رحمة الله قريب من المحسنين »
لما لم ينبع خبر إن اسمها في التانيث فيقول، إن رحمة الله قريبة وليس إن رحمة الله قريبة؟

5- تانيث العدد وجمع العدد،

الأعراف، 139 « وقطعنا لهم إثنين عشرة أسباطا أجمعاً »
لما لم يذكّر العدد ويأتي بفراد العدد فيقول، إثنين عشرة سبطا وليس إثنين عشرة أسباطا؟

6- جمع الضمير الماعك على المتني،

الصج، 15 « هذان خصمان اختصموا في ربهم »
فلما لم يشي الضمير الماعك على اللتني فيقول، هذان خصمان اختصموا في ربهم وليس هذان خصمان اختصموا في ربهم؟

7- التورية، 69 " وخصيت هناك في خاصواها
لأننا لم يجمع اسم الموصول المالك على ضمير الجمع فيقول ، وخصيت هناك بين خاصوا وليس
وخصيت كالذي خاصوة

8- جزم الفعل المعلوم على المضموب،

الماثتين، 10 " ونظروا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب ائزني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين"

فلماذا لم ينسب الفعل المعلوم على المضموب فيقول ، فأصدق وأكون من الصالحين وليس
الاخطاء للتورية (\internet\2-2-99\file:///D:\A_HAZEM_T_2-2-99\

فأصدق وأكن من الصالحين؟

9- جعل الضمير المالك على المفرد جمع،

البقرة، 17 " مثلهم كمثل الذي استوقد نارا فلما اضاءت ما هوله ذهب الله بنورهم"
فلماذا لم يجعل الضمير المالك على المفرد مفردا فيقول ، ذهب الله بنوره وليس ذهب الله بنورهم؟

10. نسيب المملوك على المرفوع^١

النساء: 161 " ولكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم

الاخر....."

فلماذا لم يرفع المملوك على المرفوع فيقول: ولكن الراسخون..... والمؤمنون..... والمقيمون الصلاة وليس والمقيمين الصلاة؟

11. نسيب المضاف إليه:

هود: 10 " ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته فيقولن ذهب الميقات عني"

فلماذا لم يجر المضاف إليه فيقول: ضراء، وليس ضراء؟

12. أتى بجمع فلة حيث أريد الكثرة:

البقرة: 162 أو 163 " حطبت عليكم الصيام كما حطبت على الذين من قبلكم لعلكم

تتقون، أيأما معدودات؟

فلماذا لم يقل: أيأما معدودة وليس معدودات؟

33- أتينا بجمع كثيرة حيث أريد القلة:

البقرة: 80 « وقالوا لن نمسنا النار إلا أياها معدودة»

لماذا لم يجعلها جمع قلة حيث أنهم أرادوا جمع قلة فيقولون: أياها معدودات وليس أياها معدودة؟

14- جمع اسم علم حيث يجب إفرادها:

الصفحات: 124-132 « وإن إلياس لمن المرسلين» سلام علي إياهمين..... إنه من عبادنا المؤمنين»

فلماذا قال: إلياسين بالجمع عن إلياس المفرد؟ ليس من الخطأ تغيير اسم العلم جبا في الجمع للمتكلمين؟

15- جمع اسم علم حيث يجب إفرادها:

التين: 3 « والتين والزيتون وطور سنين وهذا البلد الأمين»

فلماذا قال: سنين بالجمع عن سيناء؟

١٦- أتى باسم الفاعل بدل المصدر

البقرة ١٦٦ " ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين "

فلماذا قال ، ولكن البر من آمن بالله ؟ ليس هذا خطأ في التركيب والاصوب أن يقول ، ولكن البر أن تؤمنوا بالله . لأن البر هو الإيمان لا المؤمن .

١٦- نصبت المصطف هذا ، الله فو ع ؟
الاخطاء اللغوية (١) internet\2-2-99\HAZEM_T_2\A_ file:

البقرة ١٦٦ " والمؤمنون يهودوا وإذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء "

فلماذا لم يرفع المصطف علي المرفوع فيقول ، والمؤمنون يهودهم إذا عاهدوا والصابرون وليس الصابرين ؟

١٦- ومنع الفعل المضارع بدل الفعل الماضي

آل عمران ٥٩ " إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون "

فلماذا قال ، كن فيكون ولم يغير المقام الذي يقتضي صيغة الماضي لا المضارع فيقول ، خلقه من تراب ثم قال له كن فكان ؟

ولا لم يأتي بجواب 14:

يوسف: 15 « فلما ذهبوا واجتمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب وأوحينا إليه لتنبئهم
بأمرهم هذا وهم لا يشعرون »

أين جواب 14 ليس مثلا لو حدثنا الراوي وأوحينا لم ستقام المعنى ولو قليلا ؟

20- أتى بتر كيب يؤدي إلى اضطراب المعنى:

الفتح: 5- « إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لئن آمنوا بالله ورسوله وتفدروا »

وتفدروا وتسيحوه بكرة وأصيل »

على من يهود وتفدروا وتوحدوه وتسيحوه؟ هل الله أم على رسوله ؟
فإن كان قوله: تفدروا وتوحدوه وتسيحوه عاكفا على الرسول يكون هذا كبرا لأن التسيحج هو
الله وحده، وإن كان عاكفا على الله فيكون أيضا عكرا لأن الله لا يحتاج لمن يمدحه ويقويه بل
هو الذي يقوي كل البشر ولا يحتاج لتقويتهم.

21- نون المنفوخ من الصرف:

الدهر: 15 « وطواف عليهم بأنية من فضة وأكواب كانت قوارير »

فلماذا قال: قوارير بالتثنية مع أنها لا تنون لامتناعها عن الصرف لأنها على وزن مصابيح؟

22- الشهر: 4 «إننا إعتقدنا للكافرين مسلماً لا وأغولاً ومهيم»
فلماذا قل مسلماً لا بالتخوين مع أنها لا تنون أيضاً ومتابعها عن الصرف ؟

23- تكبير خبر الاسم المؤنث :

الشورة: 17 «الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان وما يريك لحل الساعة قريب»
فلماذا لم يتبع خبر لحل اسمها فيقول: لحل الساعة قريبة وليس لحل الساعة قريباً؟

24- أنى بصمير فاعل مع وجود الفاعل :

الانبياء: 3 «وأصروا النجوى الذين ظلموا»
فلماذا لم يقل: وأصر النجوى الذين ظلموا مع حذف صمير الفاعل في أصر وأوجود الفاعل مظاهر
وهو الذين؟

25- الالاتعات من مخاطب الي الفاعل قبل إتمام المعنى :

يونس: 21 «هو الذي صبركم في البر والبحر حتي إذا كنتم في الفلك وجارين بهم بريح
طيبة وقرحوا بها جاثهم ربح عاصف»
فلماذا التفت عن مخاطب الي الفاعل قبل إتمام المعنى وكان الواجب أن يصير علي مخاطب
المخاطب؟

26- اتى بضمير المظهر للمؤكد على المثني،

التروية، 22 هـ "والله ورسوله احق ان يرهنوه"

فلماذا لم يثنى الضمير المؤكد على الاثنين فيقول، "والله ورسوله احق ان يرهنوهما وليس يرهنوه؟

27- اتى باسم جمع بدل المثني،

الضمير، 4 هـ "ان تنوبنا على الله فقد صفت قلوبكمما"

والكلام هنا موجه لخاصة وعامة فلماذا لم يقل، "ان تنوبا على الله فقد صفنا قلوبكمما"، وليس فقد صفت قلوبكمما؟

28- حذف جواب الشرط في القرآن،

البقرة، 227 هـ "وان عزموا المظالم فان الله سميع عليم"

والكند ير ان عزموا المظالم فلا تؤذوهم فان الله يسمع اقوالهم ويعلم اقوالهم،

الفتح، 25 هـ "ولو لا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهن ان تنوباهم"

وجواب الشرط حذف وتقديره: "ولو لا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهن ان تنوباهم لسلطكم على اهل مكة".

الكهف، 109 هـ "ولو جئنا بمثله مذكرا"

وجواب الشرط حذف وتقديره: "ولو جئنا بمثله مذكرا لنفقد"

الانطلاق، 36 هـ "وان يعودوا فقد مضت سنة الاولين"

لجواب الشرط محذوف وتقديره: "وان يعودوا فليعظروا ان يصيبهم ما اصاب الاولين".

والقرآن محذوف بمثل ذلك كما يعلم كل علماء المسلمين فاذا ترجم مترجم جملة وذكر جوابها هنري يفهمها اهل اللغة المترجم اليها فهل يعتبر هذا تعريفا لان الاصل ناقص؟

الفهرس

الصفحة

الموضوع

١	مقدمة
٧	تمهيد
١١	المفتريات والرد عليها
١٢	قوله : جعل الضمير العائد على المفرد جمع
١٤	قوله : أتى بجمع كثرة حيث أريد القلة
١٥	قوله : نصب الفاعل
١٦	قوله : أتى باسم الفاعل بدل المصدر
١٩	قوله : نصب المعطوف على المرفوع
٢٠	قوله : أتى بجمع قلة حيث أريد الكثرة
٢١	قوله : حذف جواب الشرط في القرآن
٢٢	قوله : وضع الفعل المضارع بدل الفعل الماضي
٢٣	قوله : نصب المعطوف على المرفوع
٢٥	قوله : رفع المعطوف على المنصوب
٢٧	قوله : تذكير خبر الاسم المؤنث
٢٨	قوله : تأنيث العدد وجمع المعدود
٢٩	قوله : حذف جواب الشرط في القرآن
٣٠	قوله : أتى بضمير المفرد العائد على المشى
٣١	قوله : التوبة : ٦٩ (وخضتم كالذي خاضوا)
٣٢	قوله : الالتفات من المخاطب إلى الغائب قبل إتمام المعنى
٣٤	قوله : نصب المضاف إليه

- ٣٥ قوله : لم يأتي بجواب لما
- ٣٧ قوله : حذف جواب الشرط في القرآن
- ٣٧ قوله : رفع اسم إن
- ٤٠ قوله : أتى بضمير فاعل مع وجود الفاعل
- ٤٢ قوله : جمع الضمير العائد على المثني
- ٤٣ قوله : جمع اسم علم حيث يجب إفراده
- ٤٤ قوله : تذكير خبر الاسم المؤنث
- ٤٦ قوله : أتى بتركيب يؤدي إلى اضطراب في المعنى
- ٤٨ قوله : حذف جواب الشرط في القرآن
- ٤٩ قوله : أتى باسم جمع يدل على المثني
- ٥٠ قوله : نون المنوع من الصرف
- ٥٣ قوله : جزم الفعل المعطوف على المنصوب
- ٥٥ قوله : جمع اسم علم حيث يجب إفراده
- ٥٧ خاتمة
- ٥٨ المراجع
- ٦٠ صورة من الورقة المسحوبة على الإنترنت
- الفهرس

رقم الايداع بدار الكتب القطرية : ٤٣٥ لسنة ١٩٩٩ م
الرقم الدولي (ردمك) : ٢-١٧-٦٧-٩٩٩٢١

مطبعة ومكتبة ابن القيم للنشر والتوزيع

هاتف : ٨٧٦٣٨٢ - الإدارة : ٨٧٣٥٣٣